

Caracterización de los/as especialistas religiosos/as en CABA

Magali Katz*

Este artículo se enmarca dentro del proyecto UBACyT 20020150100194BA “Sociología comparada de los/as especialistas religiosos/as (católicos/as, evangélicos/as, judíos/as, musulmanes, afrobrasileros/as, y del circuito alternativo)”. En esta oportunidad se busca dar cuenta qué es lo que se entiende por especialista religioso/a, a quiénes refiere cuando se menciona esta caracterización, cuáles son sus particularidades, así como también si existen puntos de contacto y diferencias entre los/as diversos/as especialistas. El trabajo de campo se desarrolló durante los meses que van de agosto del 2016 a diciembre del 2018. La técnica para la construcción de los datos ha sido entrevistas en profundidad. Se realizaron sesenta y nueve (69) entrevistas a especialistas religiosos/as. Para una mejor organización, el artículo se encuentra dividido en cuatro partes, cuenta con una introducción, la caracterización de los/as especialistas, las particularidades de los/as mismos/as para, a modo de cierre, poder dar cuenta de puntos de contacto y/o diferencias entre estos/as.

PALABRAS CLAVE: Especialista religioso/a - Modo de vida - Representaciones sociales.

This article is part of the UBACyT project 20020150100194BA “Comparative sociology of religious specialists (Catholics, evangelicals, Jews, Muslims, Afro-Brazilian and alternative circuit)”. In this opportunity it is sought to give an approximation of what we understood by a religious specialist, to whom we refer when this characterization is mentioned, what are its particularities, as well as if there are contact points and differences between those specialists that we mentioned. The fieldwork was developed during August of 2016 up to December of 2018. The technique we use has been in-depth interviews. Sixty-nine (69) was the number of interviews we have done. For a better organization, the article is divided into four parts. It has an introduction, which refers to the characterization of the specialists, the particularities that we can mention of them, and to keep thinking about what we investigate in this project: contact points and/or differences between the religious specialists.

KEYWORDS: Religious specialist - Life style - Social representations.

Caracterización de los/as especialistas religiosos/as en la CABA

Este proyecto lleva adelante una sociología sistemática y comparada – desde un punto de vista sociológico con perspectiva histórica – a la vez que actualiza el conocimiento sobre los/as especialistas religiosos/as en la Argentina actual y, más específicamente en la Ciudad Autónoma de Buenos Aires. En otras palabras, investigamos aquellos procesos y dinámicas a través de los cuales, “consagrando solemnemente y públicamente a un individuo, se hace discontinuo lo continuo, se instituye una diferencia como legítima y se construye así un orden basado en distinciones destinadas a naturalizarse” (Martínez, 2009: 26). En forma particular, nos interesa analizar la proyección

de esos/as especialistas – entendidos/as también como líderes religiosos/as- en la sociedad argentina, en el siglo XXI, en un contexto donde tanto los/as creyentes como las creencias – así lo hemos investigado- se modifican y recomponen al interior de transformaciones económicas y sociales (Mallimaci y Béliveau, 2007; Mallimaci, Esquivel y Béliveau, 2009, Mallimaci, 2013).

Se trata en definitiva de profundizar en la sociología de las creencias, donde a partir de prácticas más o menos institucionalizadas, se vinculan los procesos sociales de representación, legitimación y constitución de un cuerpo de especialistas (vistos como magos/as, profetas y/o sacerdotes) que pertenecen al espacio de la producción y a la reproducción simbólica. A su vez, nos proponemos comprender el flujo de vínculos y de luchas entre el Estado,

* Licenciada en Sociología. Maestrando en Investigación Social. Docente de Metodología de Investigación social (Facultad de Ciencias Sociales - Universidad de Buenos Aires).

la dirigencia política, los/as actores sociales y los/as especialistas religiosos/as por la nominación y la imposición legítima en un momento, tiempo y espacio dado. Haciendo foco en lo que de ello se sucede y repercute en las relaciones conflictivas entre posiciones a través de las interacciones entre agentes.

Si bien este artículo es el resultado de los datos construidos desde el 2016 al presente para la Ciudad Autónoma de Buenos Aires, el recorrido empezó hace algunos años cuando el equipo de investigación¹, financiado por la Agencia Nacional de Producción e Innovación Científica y Tecnológica, se centró en la realización de la Primera Encuesta Nacional de Actitudes y Creencias Religiosas, estudio cuantitativo de carácter nacional de más de 2500 casos, en donde se indagó sobre cuestiones tales como: adscripción religiosa, creencias, las representaciones sobre la Iglesia y los vínculos entre la Iglesia y el Estado, y entre la religión y la política, así como representaciones acerca de hábitos y cuestiones en disputa en el campo religioso. Los resultados de este estudio fueron publicados en el *Atlas de la Diversidad Religiosa en Argentina* (coordinado por Mallimaci y editado en 2013 por Biblos). Otro antecedente es la *Guía de la Diversidad Religiosa en la Ciudad de Buenos Aires* (editado por Cárdenas, Forni y Mallimaci, y cuyos tomos 1 y 2 corresponden a 2003 y 2008, respectivamente; también publicados por Biblos) así como la información obtenida, a partir de entrevistas en profundidad realizadas por quien suscribe, a representantes de la oficina de Cultos de la Ciudad de Buenos Aires².

Introducción

A modo de introducción puede decirse que se identificó la presencia de especialistas religiosos/as provenientes de diversas religiosidades: católica, evangélica, judía, musulmana, grupos afro, los que hemos identificado como nuevas espiritualidades³,

1 El equipo se conforma por Fortunato H. Mallimaci como director, Juan Cruz Esquivel, Verónica Giménez Beliveau, Gabriela Irrazábal, Mariela Mosqueira como investigadores formados y Magali Katz como investigadora en formación.

2 <http://www.buenosaires.gob.ar/cultos> (datos a julio del 2019, consultado 22 de julio 2019).

3 Los estudios sobre espiritualidad y el circuito alternativo en América Latina hicieron foco en el papel de la autonomía individual (Carozzi, 1999; De la Torre 2005, 2006, 2008), dejando de lado la construcción de instancias comunitarias dentro de las cuales podían establecerse relaciones jerárquicas. En los últimos años, los estudios sobre espiritualidad, religiones orientales y terapias alternativas en nuestro país no presentan reflexiones específicas sobre la construcción de liderazgos, sin embargo pueden leerse dentro de ellas descripciones de trayectorias de especialistas y procesos de profesionalización desde una perspectiva de la antropología de la salud (Saizar, 2009; Bordes, 2009), formas en que se producen instancias de sociabilidad entre maestros/as y discípulos/as desde la perspectiva de la fenomenología del cuerpo (Carini, 2009a, 2009b, 2009c; Puglisi, 2009a, 2009b, 2011), y la construcción de significado en la que entran en juego líderes espirituales desde la perspectiva de análisis de experiencias espirituales concretas (Semán, 2013; Viotti, 2012, 2013).

y del circuito alternativo. Se consultó además bibliografía sobre el tema, documentos de instituciones, así como también se realizaron entrevistas en profundidad a informantes clave, actores religiosos/as destacados/as, representantes de la Dirección de Culto, todo ello en la Ciudad Autónoma de Buenos Aires.

Respecto a la **metodología de trabajo** se basó en la investigación cualitativa, a través de la técnica de las entrevistas en profundidad, la cual permite privilegiar la voz del/la entrevistado/a (Gubrium y Holstein, 1999), buscando captar el significado que el/la hablante concede a su propia acción, además de conocer los motivos “por que” la determinaron y los motivos “para que” la orientaron, y analizar las particularidades de la construcción textual subjetiva de la experiencia, en particular, y de diversos aspectos de su realidad social (Hester, 1981; Bourdieu, 1993). Dicho de otro modo, lo que nos permitió la técnica fue construir datos a partir del modo en que el mundo es comprendido, experimentado y producido por los/as entrevistados/as, considerando sus contextos y procesos, así como la perspectiva de los/as participantes, sus sentidos, significados, experiencias y conocimientos. Todo lo cual obtuvimos a partir de sus relatos.

Luego de definir la técnica, dimos paso a la construcción del instrumento, la guía de pautas. Resulta menester destacar que, así como hemos obtenido logros, hemos hallado algunos contratiempos. Nos ha resultado más difícil de lo que estaba previsto en nuestro cronograma de actividades contar con el acceso a listas o bien documentos que den cuenta de los/as especialistas de determinadas religiosidades. De entre aquellos que se encuentran disponibles (por ejemplo, a través de sitios web), no se encuentran correctamente sistematizados y actualizados, lo que ha implicado un mayor trabajo de procesamiento de nuestra parte retrasando los tiempos de realización de entrevistas. A su vez, aparecieron deficiencias en el acceso a documentos, archivos, trayectorias, etc. Esto nos llevó a una profunda y mayor reflexión hermenéutica, teórica y metodológica sobre lo que significa ser especialista religioso/a en el siglo XXI y los conceptos y categorías que deberíamos de considerar, y utilizar en nuestro proyecto.

Especialistas religiosos/as

En pos de fortalecer una perspectiva comparada, consideramos en nuestro análisis especialistas provenientes de diversas religiosidades: católica, evangélica, judía, musulmana, afrobrasileña y del circuito alternativo.

Dado que se trata en definitiva de profundizar en la sociología de las creencias, donde a partir de prácticas más o menos institucionalizadas, se vinculan los procesos sociales de representación, legitimación y constitución de un cuerpo de especialistas (que pueden identificarse como magos/

as, profetas y/o sacerdotes), que pertenecen al espacio de la producción y a la reproducción simbólica, al tiempo que sagrada, al interior de un linaje que los/as reconoce e instituye. Para ello se armó una guía de pautas donde las principales dimensiones giraban en torno a su familia y sus orígenes, su trayectoria personal, educativa y de formación, una tercera dimensión remitía a su trayectoria laboral, y una última tenía que ver con los vínculos con otros/as especialistas religiosos/as, comunidades, agrupaciones políticas, medios de comunicación y difusión.

Nos resultó central focalizar nuestra atención en la triangulación que surge entre el/la especialista religioso/a, los/as miembros/as de la comunidad a la que adscriben, así como la institución a la que indican pertenecer. Centrar la atención en las relaciones que surgen de esta triangulación nos permitió dar cuenta de relaciones que van más allá de entender al especialista como un/a simple referente de la comunidad, un cura, una monja, un sheij, un/a rabino/a, un/a imam.

De nuestras entrevistas, logramos dar cuenta que el/la especialista religioso/a va mucho más allá de un/a mero/a referente, o un/a simple “servidor/a de la comunidad”, “intermediario/a con Dios”. Los vínculos que genera con los/las miembros/as de su comunidad, con otras comunidades religiosas, con dirigentes políticos/as, así como la manera en que se desenvuelven en el territorio (en nuestro proyecto nos referimos a CABA), nos permiten referirnos a ellos/as como especialistas religiosos/as.

A continuación haremos una caracterización de los/as mismos/as según las religiosidades relevadas por nosotros en el trabajo de campo.

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as católicos/as

Podemos indicar que existen en CABA registradas 186 parroquias; 102 iglesias y capillas; 14 santuarios; 4 monasterios femeninos; 86 casas de religiosos; 219 casas de religiosas; 245 centros educativos; 443 sacerdotes diocesanos en la diócesis; 320 sacerdotes religiosos; 10 diáconos permanentes, 76 hermanos; 59 seminaristas mayores y 1386 religiosas⁴. Si a estos datos los cruzamos con las entrevistas realizadas, encontramos que: la formación católica de los/as especialistas va mucho más allá de la teológica, cultural y social, dentro de los marcos que remiten a los seminarios oficiales.

Esto lo vemos reflejado en las distintas formas en que son registrados/as los/as especialistas religiosos/as católicos/as. Nos referimos a parroquia, iglesia, capilla, santuario,

monasterio, casa de religioso/a, centro educativo, diocesanos/as, no diocesanos/as, diáconos/as, seminaristas y monjas.

En las entrevistas aparece con fuerza la idea de que el tipo de especialista religioso dentro del catolicísimo es el sacerdote. Es el actor religioso que tiene vínculo directo con la estructura eclesial, en el sentido de que es referente directo del catolicismo y que, tiene ciertos niveles de decisión en las actividades católicas que realiza. La dimensión que sobresale es la de trayectorias (cómo llega a ser cura). Otro punto a destacar es cómo ven sus actividades, algunos/as lo hacen en términos de “vocación” y otros de “trabajo”. Esto último fue muy discutido dentro del equipo, llegamos a la conclusión que no tiene que ver con el tipo de tareas que realizan en los propios espacios religiosos en los que están insertos los/as especialistas católicos/as (órdenes religiosas o clero regular). Esto debido a que, por ejemplo, los curas diocesanos que pertenecen al clero regular por lo general pueden dar clases y cobran por eso, en cambio los curas o monjas de órdenes no.

De cualquier manera también quienes pertenecían a órdenes referían a sus actividades religiosas como trabajo y vocación. Volveremos sobre este punto en las conclusiones dado que es una constante entre los/as especialistas religiosos/as.

Dentro del equipo de investigación, hay un subgrupo que sigue especialmente a veintitrés (23) sacerdotes insertos en sectores empobrecidos, viviendo en villas de CABA. Se está trabajando en un artículo sobre ello. Al mismo tiempo, quien suscribe está armando otro artículo sobre las especialistas religiosas dentro del catolicísimo, o tal como ellas se denominan, monjas (siempre en CABA).

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as evangélicos

Respecto de los/as especialistas religiosos/as evangélicos/as nos contactamos en un primer momento con informantes clave en FAIE⁵ y ACIERA⁶. Entre las iglesias afiliadas a FAIE, podemos mencionar a la Iglesia Cristiana Bíblica (ICB), Iglesia Discípulos de Cristo (IDC), Iglesia Evangélica del Río de la Plata (IERP), Iglesia Evangélica Luterana Unida (IELU), Iglesia Evangélica Metodista Argentina, Iglesia Evangélica Pentecostal Misionera, Iglesia Evangélica Reformada de Buenos Aires (IERBA), Iglesia Anabautista Menonita de Buenos Aires, Iglesia Presbiteriana de Taiwán en Argentina (IPTA), Iglesia Presbiteriana San Andrés (IPSA), Liga Argentina de Mujeres Evangélicas,

5 Federación Argentina de Iglesias Evangélicas. Información obtenida en <http://faie.org.ar/nuevo/> (datos a julio 2019, consultado 22 julio 2019).

6 Alianza Cristiana de Iglesias Evangélicas de la Republica Argentina. Información obtenida en <http://aciera.org/>, 12.000 congregaciones en expansión; 23 provincias representadas (datos a julio 2019, consultado 22 julio 2019).

4 Información obtenida en <http://www.aica.org/> (datos a julio del 2019, consultado 22 de julio de 2019).

Centro Cristiano Nueva Vida (CCNV), Iglesia Evangélica Bautista de la Constitución y, Asociación la Iglesia de Dios (ALIDD).

Jorge Gómez, al momento de ser entrevistado en tanto miembro de ACIERA, mencionó que la Federación *incluye y representa al 90% del pueblo evangélico en toda su diversidad*, tanto a las Iglesias independientes, como a las que forman parte de organizaciones⁷, las cuales alcanzan el número de 15.000 Iglesias que se nuclean en unas 200 congregaciones representadas en Argentina⁸.

Para el caso de la Ciudad Autónoma de Buenos Aires son 400, nucleadas en Catedral de la Fe, Visión de Futuro y Rey de Reyes. Recordemos que casi un 10 % de la población Argentina se reconoce como evangélica (Mallimaci, 2013).

Por otro lado, entrevistamos a un pastor metodista de la FAIE, quien focalizo en la trayectoria de la institución. Distinguiendo períodos históricos, en paralelo al contexto socio-histórico argentino, mencionando en qué momento cada iglesia miembro se ha destacado. Al momento de la entrevista, enero de 2017, menciona que son unas veintisiete.

De acuerdo a nuestras entrevistas e indagaciones en el campo, consideramos pertinente al hablar de especialistas religiosos/as evangélicos/as hacerlo a partir de tres grandes grupos: A) los/as pastores/as de comunidades barriales, en su mayoría pentecostales, que pastorean iglesias pequeñas (menos de cien miembros); B) los/as especialistas que ocupan posiciones encumbradas en grandes organizaciones eclesísticas, de más de quinientos fieles, y C) los/as referentes pastorales de iglesias del protestantismo histórico, comunidades de una feligresía poco numerosa y formadas en las primeras décadas del siglo XX. Las comunidades mencionadas en los puntos A) y B) son de más recientes formación (desde la década del ochenta hasta nuestros días). Si bien los datos construidos a partir de nuestras entrevistas y observaciones etnográficas no pueden ser extrapolados al conjunto, por tratarse de una investigación de índole cualitativa- inductiva, consideramos que configuran pistas sustanciosas a seguir en futuros trabajos, en la medida en que se basan en la reconstrucción hermenéutica de trayectorias pastorales reales.

A. Los/as pastores/as de pequeñas comunidades barriales han multiplicado sus tareas: además del culto y las ceremonias, de manera creciente también se ocupan de tareas conectadas con la realidad socioeconómica de los barrios donde sus

7 Por ejemplo las Iglesias; Unión de Asambleas de Dios, Iglesia de Dios, Confederación Iglesia Bautista, Ejército De Salvación, Iglesia Menonita, y las mega-Iglesias; Visión de Futuro, Catedral de la Fe, Rey de Reyes. La distinción está en la cantidad de miembros de las últimas tres mencionadas.

8 Que incluye tanto a miembros de Federación de Iglesias Pentecostales, y Federación de Iglesias Pentecostales Independientes.

iglesias se encuentran emplazadas: merenderos, talleres de oficio, comunidades terapéuticas para acompañar a jóvenes con consumo problemático de drogas, entre otras. Esta proliferación de actividades es posible porque como telón de fondo se observa un proceso de legitimación sociopolítica de los/as evangélicos/as como grupo social en general. De sectas acusadas de lavar cerebros y competidores “desleales del catolicismo” a mediadores legítimos de recursos estatales en el territorio, según confirman algunos trabajos, como el de Carbonelli (2015).

Esta multiplicación de trabajos religiosos-políticos y sociales anudados redunda, por un lado, en la progresiva consolidación de los/as pastores/as de algunos barrios como líderes sociales, referentes de territorios complejos. Por el otro, en una inmersión personal en problemáticas que desbordan las tareas originales, sobre todo aquella que los vinculan con problemáticas de violencias políticas y ligadas al narcotráfico. Cuando un/a pastor/a decide participar de la red de solución de problemas del estado en un territorio, generalmente se involucra no intencionalmente en la competencia de diferentes actores políticos que también ambicionan los recursos que el maneja.

En las entrevistas esto ha sido relatado a partir de sus experiencias, en la referencia a sentimientos como el agotamiento, la angustia y la soledad. En algunos casos ponían en cuestión inclusive la permanencia en las tareas pastorales, contemplando su suspensión provisoria. En otros, se afirmaba la idea del sacrificio, de la aceptación de los malos trances y el dolor infringido en pos de una causa mayor, una vocación y una relación con Dios.

B- Los/as pastores/as de iglesias medianas, grandes y mega iglesias participan de un proceso creciente de profesionalización de sus actividades regulares, de la mano del crecimiento numérico de las que pastorean y la diversificación de los públicos que ellas cobijan, en términos de clases e intereses. En efecto: mientras que la feligresía de las iglesias pequeñas se presenta como homogénea (vecinos/as del mismo barrio, que comparten una historia y una idiosincrasia cultural), las iglesias medias, grandes y mega aglutinan fieles de distinta clases sociales, con trayectorias religiosas dispares, y con demandas pastorales distintas. Buscan en el/la pastor/a no solo la sanación holista (espiritual y material) de sus vidas o la recomposición familiar, sino también consejo en materia de negocios, de desarrollo profesional y hasta inclusive político. La demanda se traduce en esta perspectiva en la exigencia de contar con pastores/as profesionalizados/as en su tarea.

C. Los/as pastores/as que se encuentran a cargo de comunidades del protestantismo histórico protagonizan un proceso particular de reconversión de sus actividades

y de *puntos de fuga secularizados*. Son pastores/as que enfrentan el proceso cada vez más notorio de achicamiento y envejecimiento de sus comunidades, sin renovación generacional. A este panorama se suma un problema de financiamiento, por una restricción fuerte de las donaciones y colaboraciones que otrora les llegaron de sus iglesias madres europeas.

Frente a este panorama, en sus relatos emergían dos acciones que se refuerzan y retroalimentan mutuamente. Por un lado, una propuesta de mayor horizontalidad y transferencia de las tareas pastorales. Son especialistas religiosos/as que apuestan, cada vez más, a que otras personas de la comunidad se hagan cargo de las tareas tradicionalmente imputadas al/la pastor/a (podemos mencionar al menos dos: organización de la ceremonia y cursos de formación). Al mismo tiempo, de forma creciente desarrollan actividades por fuera de la iglesia, particularmente, tareas vinculadas al ámbito educativo. Muchos/as manifestaron roles como docentes, profesores/as o inclusive directivos de organizaciones educativas, confesionales o no, lo cual les ocupan mayor cantidad de tiempo que sus oficios. A esto nos referíamos más arriba con la noción de *puntos de fuga secularizados*.

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as judíos/as

A partir de datos publicados de la AMIA⁹, y el Seminario rabínico, instituciones que son consideradas y mencionadas por los/as especialistas, en tanto fuentes fidedignas de información, es que podemos indicar que existen en su registro 55 comunidades¹⁰, 45 rabinos, y 8 rabinas en CABA (a agosto del 2019) que son; Baumatz, Margit (cohorte 1994), Grynberg Graciela (cohorte 2002), Vitas Sarina (cohorte 2002), Finkielstein Karina (cohorte 2005), Chemen Silvina (cohorte 2006), Judith Nowominski (cohorte 2012), Guralnik Marcela (cohorte 2016) y Tomchinsky Fernanda (cohorte 2016). Analizamos con detenimiento las trayectorias de estas rabinas. Algunas

9 Asociación Mutual Israelita Argentina. Información obtenida en la página web <https://www.amia.org.ar/> (consultada 22 julio de 2019).

10 Centro Hebreo Iona, Comunidad Amijai, Comunidad Dor Jadash, Asociación Israelita Sefaradí "Agudath Dodim", Comunidad NCI - Emanuel, Beit Jabad, Comunidad Bet-El, escuela varones Oholei Jinuj (Jabad), Rabinato Central de Jabad Lubavitch, Anexo templo EtzHajaim (Jabad), Comunidad Jerusalem, Comunidad Bet-El, Departamento Tziouth Hashem (Jabad), Asociación Isr. Luz Naciente - OrMizrah, Templo Ajdut Israel, Fundación C.E.J Mishkán, Bet-Hillel, Comunidad Wolfsohn - depende de Jabad (Grunblatt, Tzvi), Asociación Comunidad Israelita Sefaradí de Buenos Aires (ACISBA), Centro Comunitario Chalom, Asociación Israelita Baron Hirsch, Sucath David, Comunidad Judía Mesianica "Beit Sar Shalom", Benel Tikva, Asociación Israelita Beth Israel, Comunidad Or Jadash, Torah ve Jaim, Templo Berith Abraham, Templo Paso, Templo Dr. Yarcho, Templo Adat Israel, Comunidad Neve Shalom, Asociación Hebrea Argentina de Socios Mutuos, Asociación Israelita Puertas de la Oración.

aclaraciones; La Asociación Jabad Lubavich cuenta con una expansión en crecimiento dentro de la comunidad, por barrios, edades y género, lo que les permite un mayor acercamiento, cotidianeidad, y especialización de temáticas e identificación con cada uno/a de sus miembros¹¹. Algunas comunidades cuentan con más de un/a especialista religioso/a dentro de ellas, no son pocos los casos en que son hombre y mujer, sobre todo entre las comunidades de tipo "reformista" o "conservador" (como ellos/as mismos/as indican en las entrevistas, nos referimos especialmente a la comunidad Bet-El). Otras instituciones se han acoplado, o dependen (en distintos niveles), primero ideológica y luego económicamente de Jabad Lubavich; nos referimos a la escuela de varones Oholei Jinuj, Wolfsohn, Asociación Israelita Baron Hirsh.

Resultó significativo analizar las trayectorias formativas de dos especialistas de origen judío sefaradí¹². Se trató de dos rabinos judíos ortodoxos sefaradíes, con el tinte particular de ser abuelo y nieto. Se entrevistó a este último, quien actualmente es rabino de una escuela (en los tres niveles: jardín, primaria y secundaria), él fue quien nos dio acceso a la historia de vida de su abuelo. El resultado de este trabajo fue dar cuenta, a partir de una entrevista en profundidad y una historia de vida, las diversas formas en que los judíos expresan y vivencian su creer, así como las prácticas en relación a pertenecer a las tradiciones. La especificidad que existió en este artículo giro en torno a los judíos ortodoxos sefaradíes de origen (y descendencia) siria.

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as musulmanes

En nuestro trabajo de campo nos encontramos con diez centros musulmanes, que difunden el islam¹³. Sin embargo caben algunas aclaraciones: la mayoría de ellos se encuentra englobado en un mismo centro (Centro Islámico de la República Argentina). En relación a las características de los/as especialistas que hemos entrevistado, sobresale la idea de que *el islam es un estilo de vida*. Lo cual vinculamos con la discusión que mencionáramos unas líneas más arriba, discusión que se da al interior del catolicismo: de sí ser especialista religioso/a es un trabajo o una vocación, según los

11 Lo cual no implica que no suceda en otras comunidades, solo indicamos la especificidad de Jabad.

12 Ver para más detalle Katz (2018).

13 Centro cultural Islámico custodio de las Dos Sagradas Mezquitas Rey Fahd, Fundación de la amistad Argentino-Turca, Centro Islámico de la República Argentina, Centro de diálogo intercultural ALBA, Mezquita At-Tauhid, Fundación Islam para la Paz, Asociación Civil y Cultural APAIB, Organización Islámica para América Latina y el Caribe, Mezquita Al Ahmad-Colegio Árabe (CIRA).



discursos de los/as entrevistados/as. Si bien buscaremos dar respuesta en las conclusiones, podemos adelantar que una de las particularidades de definir especialista religioso/a refiere a ir más allá de un empleo, un trabajo. Yuxtapone al mismo tiempo diversidad de actividades y vinculaciones que hacen que la mención a empleo/trabajo quede con sabor a poco, no sea lo suficientemente atinada según nuestras investigaciones y aproximaciones al tema.

En relación al género, dentro de los/as entrevistados/as por nosotros/as sólo hay una mujer que es considerada y consultada en tanto referente del grupo de especialistas religiosos/as, nos referimos a Nancy Falcón.

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as Afrobrasileros/as

Según pudimos rastrear en autores como Cárdenas (2012) los/as especialistas religiosos/as afrobrasileros/as contienen una base animista de la religión africana con elementos espiritistas de Allan Kardec y sincretismo entre orishás (entidades africanas) y santos católicos. Asimismo, el autor ha calculado que entre Capital y Gran Buenos Aires existen 3000 templos aproximadamente. A esta información podemos adicionar que la Federación que congrega a los templos Umbanda se encuentra ubicada en la calle Fraga a la altura 1251, en el barrio de la Chacarita. Según hemos podido dar

cuenta, allí se realizan varias actividades sociales y ceremonias religiosas. Esto a razón de la concurrencia de algunos/as miembros del proyecto, en el marco de sus investigaciones doctorales.

Respecto a las instancias de formación de estos/as especialistas, podemos decir que alejados/as de marcos de institucionales, su instrucción es prácticamente inexistente en el ámbito local, o bien de seminarios y/o escuelas. Son los templos el ámbito principal de formación, siendo aprehendidos en cada uno/a de ellos/as las particularidades teológicas y ritualistas de la propia tradición.

Algo similar ocurre con la legitimidad de ser especialista, mediante mecanismos informales de construcción de autoridad es como se va construyendo lo que en el campo han definido como “carrera religiosa”. Ha sido recurrente la autobiografía de cada líder como forma de legitimación, su trayectoria y los vínculos con otros/as líderes mayores reconocidos/as (Carrone, 2018).

En gran medida el tiempo de la especialidad religiosa es compartido por otras formas de trabajo retribuido no religioso. Mayormente existen formas de sostenimiento y dedicación mixtos. El trabajo no religioso es en gran parte, el que permite el sostenimiento material del/la líder, e incluso del funcionamiento del propio templo. Siendo los/as menos los/as que “trabajan de” y “para” la religión. Las principales fuentes de financiamiento religioso son las consultas y los rituales

realizados a la feligresía, los rituales pagos de consagratorias a religiosos/as y los cobros mensuales, a modo de bono contribución o cuota social, a los/as miembros activos/as de la comunidad religiosa (Carrone, 2018).

“Es muy común que un/a mismo/a líder religioso/a practique en forma conjunta, y al mismo tiempo, distintas variantes religiosas al interior del templo que dirige, y que es su persona la que detenta la acumulación de las jerarquías religiosas dispuesta para cada variante.”

Como hemos podido dar cuenta, es muy común que un/a mismo/a líder religioso/a practique en forma conjunta, y al mismo tiempo, distintas variantes religiosas al interior del templo que dirige, y que es su persona sea la que detenta la acumulación de las jerarquías religiosas dispuesta para cada variante (volveremos sobre ello en las conclusiones). Por ello, por poner un ejemplo, es frecuente que una sesión de Umbanda, un/a Yire de Batuque y/o una sesión de Kimdanda, pueda ser dirigida jerárquicamente por la misma autoridad religiosa.

Particularidades de los/as Especialistas religiosos/as del circuito alternativo

De las entrevistas realizadas, se desprende que en CABA responden al círculo alternativo ocho fundaciones, centros y/o escuelas¹⁴. En lo que respecta a los/as especialistas religiosos/as, aparece la auto-adscripción de *maestro* o *monje*. Buscando puntos de contacto y comparación con otros/as especialistas nos hemos focalizado en identificar los caminos de formación de un/a *monje* budista. Así es que encontramos que entre los grupos hindúes aparece la categoría *devoto/a* (o *seva*). Ambos recorridos se plantean como *estilos de vida*. Esto genera la organización de instituciones que proponen llevar una concepción integral y sagrada de la persona a la gestión de distintos aspectos de la vida cotidiana como la educación, la salud, el intercambio económico y la residencia, o como indica Funes (2018), *estilo de vida espiritualizado*.

¹⁴ La Ermita de Paja, Escuela Zen Han Ma-Um, TzonKuan, Asociación Zen de América Latina, Centro Zen Cambio Sutil, Auditorio de la Paz, Zendo Betania, Ho Zen Dojo.

La autora¹⁵, a diferencia de otros estudios de sociología de la religión que se focalizan en un grupo o institución que profesa una disciplina espiritual particular, optó por poner el foco de su investigación en las experiencias y trayectorias de actores sociales que desarrollaron procesos de movilidad residencial desde conglomerados densamente poblados hacia un barrio periférico y que atravesaron lo que denominan “procesos de búsqueda espiritual”. El contacto con estos actores a través de una estrategia metodológica etnográfica la llevó a identificar el carácter indisoluble que tienen para ellos su orientación por la espiritualidad y la transformación de varios hábitos de la vida cotidiana como la alimentación, el uso del tiempo, la educación y la residencia.

A nivel mundial, desde la década de 1960 las prácticas espirituales y las terapias alternativas formarían parte de las prácticas de los jóvenes que protagonizaron procesos de neoruralismo y de formación de comunidades “alternativas” en un contexto de proliferación de movimientos contraculturales. Progresivamente, a partir de la década de 1980, las prácticas espirituales comenzarían a penetrar en ámbitos sociales hegemónicos y formarían parte de los consumos culturales mainstream de los sectores sociales con mayores niveles educativos y de ingresos. Así, durante los últimos años asistimos a un proceso de articulación entre los discursos y prácticas espirituales y aquellos de los ámbitos corporativo, educativo y hasta político (Funes, 2018). Este último punto para nuestro proyecto resultó de particular interés, sobre todo en lo que respecta al gobierno actual en la Argentina, pero como María Eugenia ha podido dar cuenta, es una trayectoria de la que se puede dar cuenta en su tesis doctoral desde la década de 1990.

Finalmente, la tesista identificó que los/as especialistas de la *Nueva Era* combinan disciplinas y técnicas espirituales que presentan afinidades y construyen síntesis entre ellas. Lo que muestra que el ámbito de la espiritualidad *Nueva Era* presenta sus propias lógicas de jerarquización y de especialización.

Antes de pasar a nuestras conclusiones, nos gustaría añadir que desde el año 2012, año en que se organizó FeVIDA¹⁶ (Primer Encuentro de Espiritualidad en Latinoamérica), existe registro de un continuo de actividades y encuentros entre el Gobierno de la Ciudad de Buenos Aires y el espiritualismo alternativo.

Para seguir pensando

A modo de síntesis, en este artículo se ha buscado dar cuenta de aquellos procesos y dinámicas a través de los cuales, “consagrando solemne y públicamente a un individuo, se hace

¹⁵ María Eugenia Funes acaba de presentar su tesis doctoral, y es miembro parte del equipo de investigación. Gran parte de su trabajo de campo ha sido adicionado a la investigación del proyecto UBACyT en curso.

¹⁶ Para más información visitar <http://www.buenosaires.gob.ar/noticias/presentacion-de-fevida-2012>

discontinuo lo continuo, se instituye una diferencia como legítima y se construye así un orden basado en distinciones destinadas a naturalizarse” (Martínez, 2009: 26). En otras palabras, dar cuenta de la proyección de los/as especialistas –entendidos/as también como líderes religiosos/as– en la Ciudad Autónoma de Buenos Aires, en un contexto donde tanto los/as creyentes como las creencias –así lo hemos investigado– se modifican y recomponen al interior de transformaciones económicas y sociales (Mallimaci y Béliveau, 2007; Mallimaci, Esquivel y Béliveau, 2009, Mallimaci, 2013).

Se trató en definitiva de profundizar en la sociología de las creencias, donde a partir de prácticas más o menos institucionalizadas, se vinculan los procesos sociales de representación, legitimación y constitución de un cuerpo de especialistas (vistos como magos/as, profetas y/o sacerdotes) que pertenecen al espacio de la producción y a la reproducción simbólica. A su vez, nos propusimos comprender el flujo de vínculos y de luchas entre el Estado, la dirigencia política, los/as actores sociales y los/as especialistas religiosos/as por la nominación y la imposición legítima en un momento, tiempo y espacio dado, y donde nos interesaremos más por las relaciones conflictivas entre posiciones que por las interacciones entre agentes. Así es que podemos dar cuenta de los siguientes hallazgos en nuestra investigación:

Resulta menester considerar la **trayectoria de vida** de estos/as especialistas religiosos/as. Esto remite a considerar su formación, su institucionalización, así como la vinculación que tiene con el **territorio**, además de la comunidad en la que ejerce como especialista. Con esto último buscamos destacar que no se trata para ellos/as de un simple empleo/trabajo, sino que lo ven como una dedicación, un estilo de vida, que abarca y liga todas las actividades de su día a día. Lo cual nos remite a una nueva relación, la cual tiene que ver con la **utilización del tiempo**¹⁷.

Ahondando un poco más podemos decir que, los/as especialistas religiosos/as requieren del territorio para la difusión de disciplinas espirituales, las cuales como hemos podido dar cuenta tienen lugar en contextos geográficos específicos y, en configuraciones espaciales que llevan a que determinados lugares sean asociados con distintas prácticas espirituales así como de clase¹⁸.

Otro punto a destacar es cómo ven sus actividades, algunos lo hacen en términos de “vocación” y otros de “trabajo”. Esto último fue muy discutido dentro del equipo, llegamos a la conclusión que no tiene que ver con el tipo de tareas que realizan en los propios espacios religiosos en

los que están insertos/as los/as especialistas. Así llegamos al acuerdo de hablar de la profesionalización de la actividad, la cual dividimos en tres grandes dimensiones: formación, dedicación y manutención. En primer lugar, advertimos el interés por la capacitación permanente, en términos teológicos, así como en técnicas del management y coaching. Especialistas que nos manifestaron necesitar estar “a la altura de las circunstancias”, léase, de las nuevas realidades en cada una de sus comunidades. A estos fines, participaban en formaciones y cursos dados por las instituciones de pertenencia, inclusive en el exterior (como es el caso de los/as evangélicos/as, los/as judíos/as y los/as musulmanes), lo cual habla de la internacionalización de estas trayectorias así como también de la circulación global de ciertos arquetipos formativos de lo religioso. En lo que refiere a la dedicación, se trata de especialistas que si bien tienen trabajos por fuera de la comunidad (muchos/as de ellos/as son profesionales, abogados/as, contadores o tienen comercios de mediana importancia, especialmente entre los/as evangélicos/as y afrobrasileros/as) lentamente van abandonándolos en pos de concentrarse full time a su actividad de especialista religioso/a (evangélicos/as específicamente). Este pasaje es posible por la gravitación del tercer elemento que mencionábamos: la manutención. Son especialistas que, progresivamente y de acuerdo a sus itinerarios, *viven para y de ser especialista religioso/a*.

Estas aproximaciones que hemos punteado aquí nos permiten seguir elaborando nuevos interrogantes, y así seguir abordando el campo de investigación en relación a la **vinculación entre ser especialista religioso/a y el multitasking** (nos referimos a la habilidad de realizar más de una tarea/actividad al mismo tiempo), consideramos que es una dimensión que ha aparecido en campo, y debemos de profundizar en su análisis, a partir de nuestros temas y proyecto de investigación ●

Bibliografía

Bourdieu, P. (1993). *La misère du monde*. Paris: Seuil.

Carbonelli, M. (2015) Pan y palabras. La inserción evangélica en la gestión pública en Argentina. *Religião e Sociedade*, 35(2): 73-95.

Cárdenas, R. (2012). Multicultural politics for Afro-Colombians: an articulation “without guarantees”. En J. M. Rahier (Ed.). *Black social movements in Latin America: from monocultural mestizaje to multiculturalism* (pp. 113-134). New York: Palgrave Macmillan.

¹⁷ Por cuestiones de espacio, esta dimensión se abordará en un próximo artículo.

¹⁸ Si bien esta hipótesis todavía la estamos trabajando a nivel general, Carbonelli (2015) es quien más ha cruzado estas dimensiones dentro de los/as especialistas religiosos/as evangélicos/as.

Carrone, N. (2018). *Ifá es el camino. Procesos de innovación religiosa en comunidades religiosas afroamericanas en el área metropolitana de Buenos Aires y la ciudad de Corrientes*. Tesis de Maestría en antropología social. IDAES (no publicado)

Forni, F., Mallimaci, F. y Cárdenas, L. (2003). *Guía de la Diversidad Religiosa en la Ciudad de Buenos Aires*. Tomo 1. Buenos Aires: Editorial Biblos.

Forni, F., Mallimaci, F. y Cárdenas, L. (2008). *Guía de la Diversidad Religiosa en la Ciudad de Buenos Aires*. Tomo 2. Buenos Aires: Editorial Biblos.

Funes, M. E. (2018) *La espiritualización de lo cotidiano. Estilos de vida, experiencias espaciales y clases medias en la periferia de Buenos Aires*. Tesis doctoral. Facultad de Ciencias Sociales de la Universidad de Buenos Aires. Diciembre 2018.

Gubrium, J. F. y Holstein, J. A. (1999). At the border of narrative and ethnography. *Journal of Contemporary Ethnography*, 28(5): 561-573.

Hester, S. (1981). Book Review: Two tensions in ethnomethodology and conversation analysis. *Sociology*, 15:108-116.

Katz, M. (2018). Ser rabino, como profesión y estilo de vida. Claves para (re)pensarlo en el mundo del trabajo reconfigurado. *NORUS – Novos Rumos Sociológicos*, 6(10). Disponible en: <https://periodicos.ufpel.edu.br/ojs2/index.php/NORUS/article/view/15796>

Martínez, A. T. (2009). Introducción. Religión y Creencias en el trabajo sociológico de Pierre Bourdieu. En P. Bourdieu, *La Eficacia simbólica. Religión y política*, Buenos Aires: Editorial Biblos.

Mallimaci, F. y Béliveau Giménez, V. (2007). Creencias e increencia en el Cono Sur de América. Entre la religiosidad difusa, la pluralización del campo religioso y las relaciones con lo público y lo político. En *Revista argentina de sociología*, 5(9).

Mallimaci F, Esquivel J. C. y Gimenez Beliveau, V. (2009). Creencias religiosas y estructura social en Argentina del siglo XXI. *Boletín de la BCN*, 124: 75-100.

Mallimaci, F. (Coord.) (2013). *Atlas de las creencias religiosas en Argentina*. Buenos Aires: Biblos.